想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

永嘉大师证道歌

永嘉大师证道歌浅释三

永嘉大师　唐慎水沙门玄觉撰
万佛圣城宣化上人讲述于美国加州洛杉机金轮圣寺　一九八五年二月

觉即了。不施功。一切有为法不同。

住相布施生天福。犹如仰箭射虚空。

‘觉即了'：佛教所注重的就是觉，这个觉就是觉悟。觉悟了甚么呢？觉悟是把无明破了，就现出光明，也就是把黑暗破了；禅宗叫‘黑漆桶'，把黑漆桶打破了，现出本有的智慧。好像开智慧矿似的，可是开矿是要用力，用人工去开发。

‘不施功'：这个智慧矿，不要你费甚么力量，只要你把染污心放下，提起清净心，回到清净本源，妙真如性，也就是返本还原，明心见性。虽然不施功，但也要念兹在兹，勿忘勿纵，不要揠苗助长。

所谓：‘宋人有闵其苗之不长而揠之者，芒芒然归，谓其人曰：“今日病矣！予助苗长矣。”其子趋而往视之，苗则槁矣。'这段文是说列国时期，有个宋国人太聪明了，因为太聪明，所以变成愚痴，怎样太聪明呢？就是想入非非，不可能的事情，他也想去做；没有机会，他认为机会来了，所以举出他来做比喻。

这宋国人可怜他的苗不长，希望它们快点高大，于是就帮他的苗长高，怎样帮苗长高呢？揠，就是往上拔，每一棵禾苗本来一尺高，他就拔二寸出来，把每棵都这样拔，拔了一天，就很疲倦的样子。‘芒芒然归'，就是甚么也不懂的样子，芒芒然若无所知的样子，几乎进入昏迷状态，因为帮苗长起来，他太疲倦了。‘谓其人曰'，他就对他家人说：‘今日病矣！'说我今天累病了，太疲倦了，我要早点休息。为甚么？‘予助苗长矣'，我帮苗长高了。‘其子趋而往视之'，他的儿子一听，他父亲在甚么地方学了这种科技方法呢？帮苗很快就长高，赶快去看，所以就像现在的慢跑，跑到田里，一方面是做运动，一方面是做实验，看看他父亲是用甚么科学方法来助苗长大。‘苗则槁矣'，可是苗都死了，都枯槁了。

这是不懂栽培灌溉田稼的方法，他想入非非，以为长慢了，我帮他长快一点，结果把苗都弄死了。宋国人就是这样，不只宋国人是这样，现在天下人不这样的都很少了，都是在异想天开，想要突出，有奇迹出现，所以我们在这时代，很容易迷失方向，误入歧途。

觉即了，甚么是觉？就是智慧。觉就是人人本有的智慧，大智慧，不是小智慧。佛成大觉，就是大智慧者，并不是有甚么神奇。不施功，不假造作，不用揠苗助长。

‘一切有为法不同'：可是有为法和真实的无为法不同，所以《金刚经》说：‘一切有为法。如梦幻泡影。如露亦如电。应作如是观。'有为法就是有形有相，令你能觉察得到，看得见，你所做的事都是有所表现的，就都叫有为法。这个有为法和无为法不同，无为是不加造作，无为而无不为。

‘住相布施生天福'：有的人迷到相上，迷到有为法上，愿意发财、当官，有大名声、大地位、大权势，这都是著相。听说修五戒十善，可以得到富贵的果报，就拼命做有为的布施，做著相的功德。布施有财施、法施、无畏施。财施，是世界互通有无，代替古来以物易物的交换方式，所以叫布施财物。法施，天天给人讲经说法，是用法来布施给众生。无畏施，正当众生在困苦艰难、颠沛流离，艰苦的时期，你能安慰他，令他没有恐惧的思想，这叫无畏施。这三种布施以法施为最上。

谈到法布施，你要有正知正见，讲经说法，教化众生，才能令众生得到利益；你如果邪知邪见，把众生引到地狱去，那不但没有功德，反而有罪过。若是有功德，这是著相布施，只可以升天得到天福。等天福享尽了以后，又要受苦了。

‘犹如仰箭射虚空'：这里有个比喻，好像拿一张弓射箭，可是你不是向东、西、南、北方向射，而是向虚空射，但是你射虚空，终究不能达到目的地，只在虚空里一阵子，暂时能上去，随著又坠落了。

势力尽。箭还坠。招得来生不如意。

争似无为实相门。一超直入如来地。

‘势力尽'：就是说仰箭射虚空是空费力，举刀斩水水无痕，就是没事找事做，没有麻烦，自己给自己找麻烦。射虚空，力量及不了—

‘箭还坠'：箭就坠落下来。无论甚么物质，由上往下坠的时候，都是重的先下来，轻的在上面，换句话说，箭头在下，箭尾在上，要是不小心，可能坠到你的头上，甚至也有生命危险，所以说箭还坠。

‘招得来生不如意'：你尽去做有形相的布施，虽然也种福了，可是这种福不是长远的，而是暂时的，转眼的，不久的，是靠不住的，所以招得来生不如意。今生或许得到福，来生也许得到福，再来生就不如意了。所以福尽又要受苦了，而在六道轮回里，头出头没，不能了脱生死，不能超出轮回，这就是不如意的事情。

‘争似无为实相门'：这怎么比得上无为实相无相的解脱门呢？比不了这种解脱门。所以—

‘一超直入如来地'：一超直入，不历僧祇获法身，不立阶梯而证得佛果。

但得本。莫愁末。如净琉璃含宝月。

既能解此如意珠。自利利他终不竭。

‘但得本。莫愁末'：我们修行学佛法，要认识根本的道理。根本的道理是甚么呢？就是去欲断爱，少欲知足，也就是没有益处的妄想不要打那么多。你若得到根本的道理，末稍枝叶的问题就不用愁了。本，就是你得到真的，得到真正的智慧，真正的果位，得到真如自性，本来清净的，本来是不动摇的，本来是现成的。这个本，也就是如意珠。甚么是如意珠？就是大圆镜智，你要是得到大圆镜智，就不会再有有漏的思想，所以叫得本。不颠倒，把根本抓住了，末梢就不需要那么注意。

‘如净琉璃含宝月'：本是一尘不染，万虑皆空的，就好像一个清净琉璃瓶里含有一轮明亮的宝月，里外都是玲珑剔透，光明遍照，只有纯阳，没有阴气，叫如意珠。这个如意珠是遂心如意，变化无穷，取之不尽，用之不竭，妙用无方的。

‘既能解此如意珠'：你要是能了解、明白这如意珠的作用，它的体性、作用和功能，则—

‘自利利他终不竭'：这个如意珠，这种大圆镜智的智慧，既能自利，又可利他。自利，自己不颠倒；利他，令他人不颠倒。再往浅一点说，自己不糊涂，令众生也不糊涂，就叫自利利他。终不竭，就是没有完的时候，甚么时候用它，它的能源总是充足，不会没有的，这叫自利利他终不竭。

江月照。松风吹。永夜清宵何所为。

佛性戒珠心地印。雾露云霞体上衣。

‘江月照'：这是譬如乘船泛江，月光照到江里，这种境界是很自然的。

‘松风吹'：松树被风吹，有一种清香，令人有神清气爽的感觉，这都是一种非常天然的境界。

‘永夜清宵何所为'：在长夜里没有事情可做；可是在这没有事情可做时，虽然无为，可是却无不为。

‘佛性戒珠心地印'：在这永夜清宵，这种天真野趣、自然活泼的景象里，露出佛性和戒珠。金刚光明宝戒的戒珠，这就是我们的心印法门。

‘雾露云霞体上衣'：好像雾露云霞一样，又好像我们身上所穿的衣服。言其前面所说，‘五蕴浮云空去来'，也就是说五蕴像浮云似的，雾露似的，是身上穿的衣服，不是自己的，是从外面有的体衣，佛性是自己本有的，戒珠也是自己本有的，所以你不要把这种东西认得太真。

现在我们生在末法时代，就是佛法即将灭亡的时候，这时魔强法弱，邪盛正衰，所以种种邪说都出现了，这种邪说听起来很有道理，可是做出来却会亡国灭种，令人类同归于尽。

我们都知道天地间生生不息，化化无穷的道理，它有阴有阳，有正有邪，你若违背阴阳邪正造化的生理，一定走到灭亡的途径。现在全世界都怕‘爱死病'，由这个名词就应该觉悟，怎么死呢？就因为乱爱，不守正当的轨道，去做一些违背生理的事情，还到处提倡、宣传，把人性都弄迷昧了，谁也不知道那个是正，是邪；是对，是不对，甚至还要合法化。这个东西一但合法化，那世界就没有真理了。这是甚么呢？是一般人所迷的‘同性恋'，爱死病就因为同性恋而发生的。所谓有昼就有夜，有善就有恶，有逆就有顺，有天就有地，这是很正常，也是相对的道理。因为如此，古来圣人提倡男女居于一室，这是人之大伦，也因此才定了礼，所谓男子三十而娶，女人二十而嫁，这是一种伦常，所谓君臣、父子、兄弟、夫妇、朋友，这叫五伦；又有八德—孝悌忠信礼义廉耻。应该本照这五伦八德去做人，从来没有说男人和男人居于一室是人之大伦。

末法时期，这些妖魔鬼怪都出现于世，公然提倡灭绝人种、亡国灭种的乱伦。各位想一想，如果人人都搞同性恋，国家就没有人了，国家没有人，世界也没有人了，世界人类便灭绝。现在天地间恐怕是等不及了，等不及人类自己把自己毒死，同种灭亡，于是就产生‘爱死病'。这个爱死病，也就是快死病，到现在为止，没有研究出对症之药。这种病令人身上抵抗力都没有，外面的邪气一进来就会死。这种病就是由同性恋而来，这叫以毒克毒，造出好像原子弹那么厉害的病症，就是这个爱死病，不易治。

我本来不想讲这道理，可是我觉得现在有的人还没有被这种邪说所迷，还有向大家讲一讲的必要，我讲出来，无论甚么妖魔鬼怪不高兴，我都要说我想说

的话。这是个大灾劫，大危险时期，我们不能不想法子，那么用甚么法子呢？大家一起念观世音菩萨，希望挽救这个浩劫，如果观世音显神通，甚么病都会起死回生，‘恚怒生欢喜。死者变成活。若言此是虚。诸佛不妄说。'我们大家皈命观世音菩萨，来救这些都要灭亡的人类。

降龙钵。解虎锡。两钻金环鸣历历。

不是标形虚事持。如来宝杖亲踪迹。

‘降龙钵'：出家人用来吃饭的钵，名叫‘应量器'，就是你吃多少就装多少，不要不够，也不要多，恰到好处。可是，这个钵不是单单用来吃饭，而且也是个宝物，能降伏天魔，制服外道，三千大千世界都能装进钵里，所以古来有用钵来降龙，又能替人治病，所以钵的用途很多。降龙钵，龙是隐形莫测的众生，它有神通，可是毒龙很毒，毒龙能害人，会放毒气。人一闻到这股毒气，会把生命都夺去，究竟甚么叫做龙？人的脾气就像一条龙，你要能使脾气不发作，也可说把龙降伏了，因为脾气也是忽有忽无的，你叫它有，它就会有；你叫它没有，就可以没有，来之无踪，去之无影，就像一条龙似的。

‘解虎锡'：锡就是锡杖，出家人行脚时用的。锡杖有两个环，每个环有三个圈，两钻是讲真、俗二谛，每钻有三个圈，共有六个圈，表六度万行。古来大德用锡杖，能使正在打架斗争的二虎分开，这两虎就老老实地趴著，这叫解虎锡。

‘两钻金环鸣历历'：鸣历历，就是很清楚、很显著，这个样子好像著相似的，其实不是著相，所以—

‘不是标形虚事持'：不是这么做样子。

‘如来宝杖亲踪迹'：这是佛的宝杖，佛亲手传给弟子，所以是佛门的一个法宝。出家人三衣一钵一具不离身，也要带锡杖，这是用种种法宝来修行。那么比丘有比丘的样子，比丘尼有出丘尼的样子，出家人一定要躬行实践，脚踏实地地修行，不可以随便，所谓‘三千威仪，八万细行'，这都要特别注意的。

不求真。不断妄。了知二法空无相。

无相无空无不空。即是如来真实相。

‘不求真。不断妄'：为甚么？就因为得到本了，你就不愁未了，前面一段文又把这段文的意思说明白了。 ‘如净琉璃含宝月'，就好像在净琉璃瓶里含著宝月似的，玲珑剔透。 ‘既能解此如意珠'，你要是明白了这个如意珠， ‘自利利他终不竭'，自己得到利益，也能利益他人，自利利他，这种力量是取之不尽，用之不竭。甚么叫本？就是我们把生死无明破了，无明破了，你就得到本了，既得到了，末稍的问题就迎刃而解。因为这样，所以说不求真，不断妄，也不需要求甚么真了，因为无真可求，他已经惑无不尽，真无不存，没有甚么妄，只有一个真，连真的名义也没有。

‘了知二法空无相'：因为你明白 ‘真'没有形相， ‘假'也是没有形相，真妄都没有形相，有无也没有形相。因为自性就好像虚空一样，真的和妄的都在虚空里面，你要是没有迷惑，妄自然就不存在；你要是明白了，真也显不出来，所以说 ‘不求真。不断妄。了知二法空无相。'明白真妄、有无都是虚妄而没有实体，都是名词而已？空无相，没有形相会令你执著。

‘无相无空无不空'：没有相，也没有空，没有形相，怎么会有空呢？无不空，可是这时是真空，真空就是妙有。真空不空，所以叫真空；妙有非有，所以叫妙有。

‘即是如来真实相'：这就是实相理体，就是没有一切执著，甚么执著都破灭了，这是这段文的大意。

心镜明。鉴无碍。廓然莹彻周沙界。

万象森罗影现中。一颗圆光非内外。

‘心镜明'：我们的心镜，就是大圆镜智，你要是得到大圆镜智—

‘鉴无碍'：你照甚么事，一照即了；你照理，一照即空，所以鉴无碍，甚么障碍都没有了。

‘廓然莹彻周沙界'：廓然是大的意思，又是光明的意思。莹彻，就是玲珑剔透，里面可以看见外面，外面也可以照到里面，互相莹彻，没有障碍。周沙界，周遍法界，无在无不在。

‘万象森罗影现中'：天地间的森罗万象，房廊屋舍等，影现中，都在这里面现出来。

‘一颗圆光非内外'：这个圆光也是如意珠发出来的。 ‘既能解此如意珠'：你明白这个如意珠的道理。 ‘自利利他终不竭'，如意珠会放光，这种光不是在里面，也不是在外面，是你自性的光明，本来就有的，可是你不会用它，所以埋没了很久，现在你得到了，明白了，把大圆镜智也得到了，所以一颗圆光非内外。

研究佛法的人，必须要恒长耐久，天天研究，不能间断，天天在佛教里薰习，就像在水里泡似的。又像用烟来薰一样，你用烟薰，一天不见得甚么，两天也不觉得怎样，时间久了，就有黄色现出，就有一种习染。本来是个质地很硬的，常常在水里泡，泡得时间久了也会软。即使自性很刚强，常常在佛教的法水里泡，可改变我们的刚强性，成刚柔相济。你本来是甚么都不懂，若你常常在佛教里薰习，久而久之，就懂佛法了。

我们人不要那么好奇，好奇不要紧，很容易掉到坑里，掉到陷阱里出不来。那些探险的人，各处去探险，往往生命都牺牲了，这是不是值得呢？这不一定有甚么价值。所以我们人应该生出正信来，不要常常走小路，走黑暗的路，见不得人的路，喜新好异，这都是佛教徒容易犯的毛病，结果甚么也没有成就，时间也耽误了，这是很可惜的。你常常想学佛法，就是没有时间；但你各处往旁门左道里跑，却有时间。可是这很容易就中邪了，现在到处都有鬼上身，这些很容易把人迷惑住，被迷惑了，将来就做魔王的眷属，去增加他们的势力，所以各位正信佛教徒不要走偏门，不要投机，不要取巧，要老老实实地研究佛法，这是我们的本分。

豁达空。拨因果。莽莽荡荡招殃祸。

弃有著空病亦然。还如避溺而投火。

‘豁达空’：世界上有一种人，不相信真理，也不相信因果，所以他的论调是说一切都是空的，人死就如灯灭，甚么也没有了，他把一切都归空，所以叫豁达空。

‘拨因果’：拨无因果，他不信人在世上种善因就结善果，种恶因就结恶果，他不相信这种真理。他说没有因果，也没有报应，把因果报应的道理完全否定了，可是，因果报应是不能否定的，因它的确是有。因此，他就变成一个很无知识，很粗鲁的人。

‘莽莽荡荡招殃祸’：莽莽，就是很莽撞，莽撞中的莽撞，很粗俗，很无知识的。荡荡，就是不守规矩的样子，这是很厉害的不守规矩，不只是稍微不守规矩，因为他拨无因果，可以说是错因果。因为错因果，就会招出殃祸，殃就是灾殃，祸是祸患，造出种种罪业，自己不知道。

‘弃有著空病亦然’：为甚么弃有？因为他认为甚么都没有；执著空，他说甚么都归于空，这个病也像拨无因果一样。执空执有都是落于二边，不是中道了义。

中道了义是非空非有，说它空，它有妙用；说它有，它又有真空，所以真空不碍妙有，妙有也不碍真空。真空不是一个空的，因为有妙有，可是妙有并不是一个有，它有一种有的成分在里头，可是它又不是完全有，因为它又非有，所以叫真空，这是二不二。真空不一定是空的，所以叫妙有；妙有不一定有，所以叫真空。你若弃妙有而执著真空，这也是错，所以说：‘弃有著空病亦然’，你若执著到空理上，这个病也是一样。

‘还如避溺而投火’：这好像甚么呢？好像你怕水，怕被水淹死，所以就投入火去，但火也是一样能烧死人，火烧之死和水淹之死，都是差不多，所以弃有著空病亦然，就好像避水淹，而跳到火堆里一样。

舍妄心。取真理。取舍之心成巧伪。

学人不了用修行。真成认贼将为子。

我们修道人，若不会用功，就会生出一种大执著。这种大执著也就是头上安头，骑驴找驴，没有这个必要。可是就这么糊涂，没有择法眼，以为应该—

‘舍妄心’：说我不要这个妄想心，把它舍弃了。其实这个妄想根本是虚妄的，没有一个东西，有甚么可舍的，只要不打妄想就够了，你还舍甚么东西？

‘取真理’：真理不是在外面找，真理在自性里面，你若妄尽，真就现前。你的妄想心没有降伏，没有放下，还执著你的妄想心，想找真理，真理不用到外面找去，这是人人本具，各各不无的，所以你也不必取，不必舍。舍是不要它，取是把它拿回来；不要它是著相，想把它拿回来也是著相。这个真理也是没有形相的，你怎么可以用取舍之心来修行这个法门？所以前面一开始，歌词上就说‘不求真。不断妄’，不求就是真，不断就是没有妄；若有所求，就找不到真的，你想断，那就是妄，所以舍妄心，取真理，也是这个道理。

‘取舍之心成巧伪’：就因为你有取舍之心，就成巧伪。巧是智慧，伪是愚痴，就得不到真正的智慧。真正的智慧是无智亦无得的，没有形相，所以你想取舍，都是头上安头，骑驴觅驴。真理是本地风光，本有家珍，不用到外面去找，所以成巧伪。就因为这个取舍之心，就有智慧和愚痴。

‘学人不了用修行’：学人就是修道之人，一天到晚想舍妄想，取真理，在这上面用功夫。

‘真成认贼将为子’：这好像认贼做儿子一样。这个贼，如果你想舍妄想，就好像有个贼似的，因为你在妄上又生出个妄。取真理，真理是没有形相的，也没有可取，也没有可舍。你不明白这个道理，就去骑驴觅驴—你已骑著了，还找它做甚么？头上安头—你一个头觉得不够，要在头上多安一个头，你说这是甚么？这都变成妖怪了，修道人不懂得这个，永远也不能与道合一。我们各位在这个地方要确实注意来研究，学佛法，要学得有智慧，不要越学越愚痴。怎样学得有智慧呢？就是做甚么事情，都是规规矩矩，老老实实，不要投机取巧，不要各处占便宜，自己得到利益，那不是佛教徒，那是借著道的名义来发财，来扩张自己的名誉地位，这都是错的。

损法财。灭功德。莫不由斯心意识。

是以禅门了却心。顿入无生知见力。

这是说前面‘舍妄心。取真理。取舍之心成巧伪。学人不了用修行。真成认贼将为子。'我们人有一个毛病，就是或者太过，或者不及，太过和不及是一样的。我们修道人，不应用妄想心来修道，应该用本妙明心。本来心是不可思议，无所不明，不用猜测、计度，不用去想；可是人往往不会用功，尽用肉团心，用缘虑心，用计度心来追求修行的道路。用这种心、这种意、这种分别识，就是因为错用了心意识，未能回到自己本妙明心，性净明体上，所以叫错用心。

‘损法财'：它令你的真法不现前，损伤了。

‘灭功德'：你尽用心意识去做功德，总想要有所得，有一个执著，总抓著一个抓手，用心意识来修行。

‘莫不由斯心意识'：修行的人，对这种道理不明白，总在心上用功夫，在意上用功夫，在分别识上用功夫，所以说：‘学人不了用修行。'不明了，就以这个心意识当做用功的工具，生了大执著，这样修行，越修离道越远。

‘是以禅门了却心'：因为这个，禅门里头有个了却心，了却心就是不用心意识，所以说：‘谈到无心便是道。'无心、无意、无识，没有心意识，了却心没有了，这个心就是心意识，都在这里头包括著。

‘顿入无生知见力'：这个时候，你就能证得无生法忍，有大智慧现前，得到圆融无碍的智慧，这时候就成了大丈夫。

大丈夫。秉慧剑。般若锋兮金刚焰。

非但空摧外道心。早曾落却天魔胆。

‘大丈夫'：怎样叫做大丈夫？中国孟子所讲的大丈夫是怎样？所谓：‘富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈。'此之谓大丈夫。富贵不能淫，富贵的人钱多，势力大，就不守规矩，行为便不检点，有淫乱的行为（花天酒地）。可是如果你在富贵的地位上能够不淫乱，能够守规矩，老老实实的，不违背人间的法律，不违背天上的法律，不违背地狱的法律，这样子富贵也不能淫了。贫贱不能移，人若贫贱，就没有志气了，就不择手段，投机取巧，去谄富骄贫，种种很卑鄙的行为就现出来。人如果穷了，还能不转移他的志愿，还是要做一个世间最光明磊落的正人君子，便能把自己的人格建立得非常正大光明，有志气，不同流合污。威武不能屈，威武就是用势力，在甚么势力下也不屈服，不屈服于权力、势力之下，就叫大丈夫。

以上所说是世间的大丈夫，现在我们这段文所说的是出世的大丈夫。出世的大丈夫，在心目中根本就没有富贵，没有贫贱，也没有阶级观念，权力的观念，人我的观念都没有。心里没有这些东西，也没有一个威武不能屈的观念，这些世间的东西都扫干净了，这时候是顶天立地，通天彻地的人，这种豪气常存，正大光明的态度，充满宇宙。没有一个人我是非，这些问题都没有了，他是不是不懂呢？懂，他甚么都懂，可是他也不违背道义。这种大丈夫，凭甚么能富贵不淫，贫贱不移，威武不屈？因他心里没有这些渣滓，没有这些杂乱的东西。

‘秉慧剑'，他没有情情爱爱，啰啰嗦嗦，婆婆妈妈的东西。为甚么没有？因为他的智慧剑把一切的葛藤都斩断了，七情六欲不生，财色名食睡也绑不住他了。

‘般若锋兮金刚焰'：般若的智慧就像刀刃那么锋利，能切金断玉，削铁如泥，能把人的情情爱爱，这些不干净的东西斩得干干净净。因为这些黑暗没有了，所以就放出金刚的火焰，发出智慧光。你们看！有些人生得很聪明，可是他用心用得面黑黑的，头发也想得白白的，腰也弯了，头也抬不起来，这都是因为用心意识的缘故，就谈不到大丈夫。

‘非但空摧外道心'：不但能把外道的邪气都消灭了—

‘早曾落却天魔胆'：他很早就把天魔胆给吓破了，天魔恐怖毛竖。这是说人要证果成了道业，才是真正的出乎其类，拔乎其萃的奇男子、大丈夫，不是那种口头上说得好像懂得很多，可是实际上甚么也做不到，只会口头禅，所以口头禅的人不能成为大丈夫。《证道歌》是很有意思的，你们各位若能背得出来，遇到有忧愁烦恼的时候，唱一唱就能把你的烦恼魔给降伏了，令你的身心都得到清凉快乐，能以每天唱几遍，你的寿命一定很长，身体一定很健康。

震法雷。击法鼓。布慈云兮洒甘露。

龙象蹴踏润无边。三乘五性皆醒悟。

雪山肥腻更无杂。纯出醍醐我常纳。

‘震法雷。击法鼓'：不一定有个雷，这是一种譬喻，譬喻佛说法像狮子吼，如云雷音一样，众生在迷梦中听到云雷音，便反迷归觉，舍邪归正，这就是震大法雷，击大法鼓。

‘布慈云兮洒甘露'：布即分布，分布开这慈悲的法云，洒下甘露的法雨，令一切枯槁的众生，得到法音法雨的润泽，使他们的法身慧命都可以复活起来。

‘龙象蹴踏润无边'：这时法门的龙象，都得到慈云的法雨来润泽，所以润无边。有他们这些龙象，再去显扬法音雷雨，那么一切众生都会得到觉悟，所以说—

‘三乘五性皆醒悟'：三乘，指声闻、缘觉和菩萨；五性，指善性、恶性、定性、不定性、阐提性，就是包括一切众生的根性，无论上根利智或下根愚钝的，都各得其所，各得其分地滋润。

‘雪山肥腻更无杂'：雪山有种草，生得非常肥腻，有营养，所以大白牛吃了这种草，能产生醍醐来滋润一切的众生。外以说：

‘纯出醍醐我常纳'：永嘉大师告诉我们说，他常常能饮到醍醐甘露，知道其中好处。所以他也希望每个众生，都可以得到醍醐甘露的滋润，都能反迷归觉，离苦得乐，了生脱死，再不在轮回里打转。

一性圆通一切性。一法遍含一切法。

一月普现一切水。一切水月一月摄。

‘一性圆通一切性'：一性，是佛性；一切性，是众生性。佛性和众生性本来没有分别的，佛性就是众生性，众生性就是佛性。这是二而不二，一而非一；亦一亦二，非一非二。你明白了就是一个，不明白就是二个；你明白不明白，也不是一个，也不是二个。圆通，也就是圆融无碍，圆满菩提。在佛一性也不增；在凡一性也不减，它的本性是无欠无余的，也不多一点，也不少一点，所以圆通一切性。

‘一法遍含一切法'：佛说的法门有八万四千种，每一个法门都和其他八万三千九百九十九法门相通的，都是互相含融，没有离开。说是八万四千种，归根究底就是一个法，连一个法本来也没有，所以一法遍含一切法。

‘一月普现一切水'：好像‘千潭有水千潭月，万里无云万里天'，有一千个水池，就有一千个月光现出来，是不是月的本体有一千个呢？不是的，这也就是一性圆通一切性。一轮月光就是我们的真如佛性，它普现一切水，一切水就是众生性，众生性不离佛性，佛性不离众生性。人觉悟了就是佛，迷了就是众生。

我们这个也贪，那个也贪；这个也求，那个也求；见到一切的物质就生出自私心来，见到一切的金银财宝就生出自利心来，于是妄语也就跟著来，这样就是迷了，迷了就是众生，觉悟了就是佛，甚么叫觉悟？觉悟有个形状吗？没有！觉悟就是觉悟。那有甚么表示呢？有的！觉悟的人，就是有智慧，彻法底源，明了一切诸法实相，没有一切障碍。佛性时时都在众生性里，有一众生，就有一佛性，可是众生只用众生性，不会用佛性。有人说：‘法师，你讲来讲去，我还是不懂，到底甚么是众生性？甚么是佛性？'方才不是说过了吗？你觉悟了就是佛性，迷惑了就是众生性，就在一念之间，所以一月普现一切水。

‘一切水月一月摄'：无论你有多少水，多少池子，多少江河湖海，都是一轮月在那儿照著，摄持著。

诸佛法身入我性。我性同共如来合。

一地具足一切地。非色非心非行业。

‘诸佛法身入我性'：诸佛的法身投到我的众生性来。

‘我性同共如来合'：我的众生性和佛性就合而为一，二而不二了。

‘一地具足一切地'：你明白一地的道理，其余的二地、三地、四地，乃至十地，也都会明白了，你若一地的智慧都没有，其余的也不会有。诸佛法身入我性，我性同共如来合，这就证了十地的理体了。

‘非色非心非行业'：这不属于色，也不属于心，也不属于我们所做的业。

弹指圆成八万门。刹那灭却三祇劫。

一切数句非数句。与吾灵觉何交涉。

‘弹指圆成八万门'：在一弹指的时间里，就能圆成八万法门，就这么快，因为你一悟一切悟，一了一切了，一证一切证，一通一切通。

‘刹那灭却三祇劫'：就在一刹那的功夫，就把三大阿僧祇劫的时间都没有了。

‘一切数句非数句'：无论是甚么名相数句，一切理论都一扫而空，也就是 ‘迷时千句少，悟后一字多'，这种境界就是一切数句非数句。

‘与吾灵觉何交涉'：这种名相，文字般若，和我们的灵明觉性有甚么关系？文字般若记得太多，也都是空谈。

不可毁。不可赞。体若虚空勿涯岸。

不离当处常湛然。觅即知君不可见。

取不得。拾不得。不可得中只么得。

‘不可毁。不可赞'：你想赞叹赞叹这种法门，并没有甚么好赞叹的；你要毁谤毁谤它吗？也没有甚么可毁谤的，因为它根本没有，六祖大师说： ‘本来无一物。何处惹尘埃。'

‘体若虚空勿涯岸'：这个体性就像虚空一样，所以说： ‘自性如虚空。真妄在其中。悟彻本来体。一空一切空。'没有一个边际，你说甚么是虚空的边际，虚空没有边际，就是有物质的地方，也都是虚空。虚空并没有坏一点，虚空若能坏的话，就不是虚空。

‘不离当处常湛然'；不用到处去找，回头就是，当下就是。湛然是湛然常寂，这时你湛然常寂，寂无所寂，甚么也没有，空到极点，欲望岂能生，你的欲念没有了，那你的心意识也不能当家做主了。

‘觅即知君不可见'：可是到这样子，你想找一找吗？永远也找不到，因为它没有丢嘛！你到甚么地方去找去？本来就是，你想找甚么东西？有甚么可找的？所以后面又下一个注解— ‘取不得。舍不得。不可得中只么得。'

‘取不得'：你想把它拿来吗？拿不来。

‘舍不得'：这个真如佛性，你想不要了，也办不到，你没法把这个东西布施给旁人。

‘不可得中只么得'：在这个不可得当中，甚么也没有得到。

默时说。说时默。大施门开无壅塞。

有人问我解何宗。报道摩诃般若力。

‘默时说'：你看他没有说法，可是他在那儿说法；你看他在说法，他还没有说法，这是甚么道理？因为说法者无法可说，听法者无法可听；说法者也是在那儿说法，听法者也是在那儿听，

其中就看你有没有智慧。你若有智慧，‘粗言及细语，皆归第一义'；你若没智慧，他即使说得无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，你还是觉得没有甚么稀奇，好像没有说一样。

‘说时默'：在定中说法，在定中转法轮，定中转法轮就是默时说；出定转法轮，还是由定出来的智慧，所以说时也是默。

‘大施门开无壅塞'：这是说法的人为法忘躯，诸布施中法供养为最，他愿意以法来供养，以法来做布施，这是无缘的布施，无遮的布施，没有分别的布施。无壅塞，在这里面一点执著也没有，甚么执著也没有。因他说法时，也不是为著叫听众欢喜，叫听众供养自己，这叫贪求名闻利养，或者为著想要抛砖引玉，想要得到甚么，不是为这个而说法，所以叫大施门开无壅塞，甚么执著也没有，所谓‘扫一切法，离一切相'。

‘有人问我解何宗'：这时候，或者就有这么个人来问我，说：‘这是那一宗呢？那一派呢？'

‘报道摩诃般若力'：告诉他，这是大般若的智慧，由定中生出智慧。

或是或非人不识。逆行顺行天莫测。

吾早曾经多劫修。不是等闲相诳惑。

‘或是或非人不识'：或者有人说是，或者有人说非，随他去，是也好，非也好，我自己尽了心了，比甚么都好。

‘逆行顺行天莫测'：真正修道的人，不顺乎人情的，有时也顺乎人情，也通一点人情，可是他或逆或顺，一般人不能了解，因为一般人的程度不够，就在那儿猜测。猜测到甚么时候也是‘仰之弥高，钻之弥坚，瞻之在前，忽焉在后'，高深莫测。所以各位你若没有真正择法眼，切记不要乱讲话。

‘吾早曾经多劫修'：永嘉大师自己说：‘我知道我自己的事情，我在多生多劫已经修过了，所以今生就明白这个道理而证道了。'

‘不是等闲相诳惑'：不是像一般普普通通的人，互相你骗骗我，我骗骗你，你赞叹我，我赞叹你，互相吹捧，互相宣传。

建法幢。立宗旨。明明佛敕曹溪是。

第一迦叶首传灯。二十八代西天记。

这几句歌词是说身为佛教徒，必须要震大法雷，击大法鼓，竖大法幢。

‘建法幢'：甚么叫法幢？也就是道场，建立起一个道场，所谓‘建法幢于处处，破疑网于重重'，就是到处建立供人用功修道的道场。为甚么叫法幢？因为法是庄严世界的，有如梵网幢，是庄严道场的，有法幢就有道场；有道场就有法幢，所以道场是为法而建立的；法幢因道场而弘扬。

‘立宗旨'：宗旨是立出来的，我们以甚么为我们的目的，我们的宗旨？如万佛圣城以‘不争、不贪、不求、不自私、不自利、不妄语'为宗旨。我们是不是做到呢？现在还没有做到，不要说旁人，就连在洛杉矶开始三步一拜的二位行者，也没有把这六大宗旨做到圆满。你对人不争，对自己还争；对人不贪，对自己还贪；对人无所求，对自己还有所求；对人不自私，对自己还是自私；对人不自利，对自己还有自利；对人不打妄语，对自己里面常常妄想纷飞。妄想就是在那儿打妄语，一阵间生出这个念头，一阵间又生出那个念头；一阵间想修道，一阵间又不想修道；一阵间想持戒，一阵间又不想持戒，这都是性没有定，也不知道甚么叫做空。遇到顺的境界，生欢喜心，这是性不定；遇到逆的境界，生出一种讨厌心、烦恼心，这都是未能抱定宗旨，性也不定。性不定，魔就不伏，一定要性定了—

‘纵遇锋刀常坦坦'：就算有人拿刀来杀自己，也是很坦然自在的，很正直的，一点也不委曲求全。你口头上说不自利，等利益到头时，争心就出来，争心一出来，贪心也跟著来。贪心来了是在里面，然后向外驰求，到外面去找，这一找归根究底，就归到自私自利上，都是因为这个。也是因为没有立宗旨，魔就不伏，所以说‘性定魔伏朝朝乐，妄念不起处处安。'妄想要是没

有了，到甚么地方去都是一样，到甚么地方去都是‘行住坐卧，不离这个；离了这个，便是错过。'你若是看到一个出家人，一天到晚和人拉拢关系，这一定不能修行，因为他不会用功，所以才到外面去找；会用功的人，不应说便不说，不应做便不做，时时都在观己，处处都在摄心，这都是立宗旨。

万佛圣城的六大宗旨，谁能做到，谁就是修行人；谁不能做，谁就是假修行人，很清楚的。你看出家人，到处见人就嘻嘻哈哈，嬉皮笑脸的，一讲话也点头弯腰的，甚至打问讯叩头，这个人一定就完了，一定不是真正的佛弟子。真正的佛弟子，时时都不会现这种没有价值的相。每个人有每个人的宗旨，比如佛有八万四千法门，不论那一个法门，你能把它真正做到圆满了，那八万四千法门也都成就，这叫‘一悟一切悟，一入一切入，一开一切开，一示一切示。'这就是开示悟入佛的知见。你如果一样也不做，一个法门也不能专一实行，那就是把光阴空过，没有甚么成就，自己骗自己，自己和自己过不去。谈到立宗旨，我们要立甚么宗旨呢？就是立佛以心印心，拈花微笑这种法门，我们要直心是道场，建法幢，立宗旨，就是要直心。

‘明明佛敕曹溪是'：这是说六祖大师不是偶然地成为祖师，在梁朝智药三藏法师从印度来到广州就预言：‘一百七十五年后，有肉身菩萨，在此菩提树下，开演上乘佛法，直指心地，见性法门，而成就佛道。'南华寺是由智药法师开山，他到那个地方时，用手捧起山溪的水来喝，说道：‘这水和印度宝林山的水是一样的味道。'在一百七十年后，果然六祖大师在那里大传法要，令一般有志于菩提觉道的人，证果开悟。所以佛经上说在震旦有个宝林山，是传佛心印的道场，所以说明明佛敕曹溪是。

‘第一迦叶首传灯'：第一是迦叶祖师，第一代祖师传佛心印，到菩提达摩在西天做第二十八代祖师。

‘二十八代西天记'：由佛拈花微笑，以心印心，这个不立文字，教外别传的法门，传到菩提达摩，为印度的第二十八代祖师（中国禅宗初祖）。

法东流。入此土。菩提达摩为初祖。

六代传衣天下闻。后人得道何穷数。

佛法到二十八代祖师菩提达摩时，他从印度航海到广州，所以中国广州有个西来初祖地。他又从广州到南京，从南京又到河南。菩提达摩是抱著大慈大悲的心来中国教化众生的，想不到中国人当时很歧视印度人。中国最初没有佛法，从汉明帝时佛法才从印度传到中国，到南北朝梁武帝时，中国佛教有一些似是而非的理论，没有真正依照佛教戒律去做。菩提达摩到中国时，中国佛教人士不欢迎他，因为他不懂中国话，言语不通，所以讲起话来也没有人听懂，无论到甚么地方都是冷冷清清的，也没有人缘。等到在南京遇见神光法师用铁念珠把他的牙打掉两颗之后，这位祖师就灰心丧气跑到嵩山少林寺面壁九年，这就是‘默时说。说时默。大施门开无壅塞'的境界。

各位想想这种忍耐心，如果没有功夫的人，像现在的名利鬼，求名利的人，到某一个地方就想要一举成名，闻名世界。菩提达摩，论道德，论智慧，论神通都超过一切，然而他能韬光晦迹，藏器待时，在少林寺对著石壁坐著，你说他若没有忍耐心，没有法忍，怎能办得到呢？不要说有功夫、智慧、神通、道德的人，想光芒外露，现在就连一瓶都不满，半瓶又在那儿摇晃著的，都想露一手，叫人家知道他是多了不起的人。你说比起古来的祖师，这类的人多可怜，多不自量力，所谓‘名利小事人人好，生死大事无人防'，众生就是这么颠倒。

菩提达摩在少林寺坐了九年，二祖神光知道他是个了不起的人，就在他旁边跪了九年。我们现在的人想一想，不要说九年，跪九天就受不了，甚至九小时也跪不了，坐九天就觉得真了不起，我的功夫到家了，就自满得不得了。

‘法东流。入此土'：就是佛的心印法门传到东方—震旦来了，震旦就是传到中国了。入此土，此土就是中国。

‘菩提达摩为初祖'：菩提达摩是西方第二十八祖，在中国为禅宗第一代祖师。第一代祖师又怎样？这都是假名而已。真正的祖师不在名上，在他的道德上，他的智慧上，他的忍耐，六度万行的功夫都到家了，身无长物，甚么宝贝都没有，就是已经布施了；既然甚么东西都没有，诸恶莫作，众善奉行，这是戒律圆满，戒波罗蜜成就了；他能忍，就是忍辱波罗蜜做到了；他常坐不卧九年，这是精进波罗蜜；他坐在那儿，不是坐著东张西望的，他常常入定，以禅悦为食，法喜充满，禅定波罗蜜也圆满了。他为甚么能这样？就是他有般若的智慧，他有大智大慧，

才能做到人家做不到的事情，他把六波罗蜜都圆满了。

他把心印法门传给二祖神光（慧可），二祖传给三祖僧璨，三祖传给四祖道信，四祖传给五祖弘忍，而五祖弘忍把这种心印法门的衣钵传给六祖，所以说‘六代传衣天下闻'。

五祖传给六祖大师时，为了衣钵，出家人也争，每个人都想得到以心印心传佛心印的衣钵，甚至想不择手段抢衣钵，好像五祖座下那些徒众，惠明之流，大家一听，法已南行，他们就去追，想把衣钵抢回来。难怪现在很多出家人，都是勾心斗角。那时唐朝很多人为衣钵不择手段，所以五祖告诉六祖：‘衣为争端。止汝勿传。'说衣钵是大家争夺的开端，从你这儿就不要再传下去了，所以从六祖大师，就不传衣钵了。据说这衣钵被武则天抢去，她就拿来当宝，她想她也可以承受衣钵。当宝以后，‘多藏后必亡'，他藏了以后就失落了，世界一切一切都是无常的。

‘六代传衣天下闻'：第六代传佛的衣钵，天下都知道。

‘后人得道何穷数'：六祖后不传衣钵了，但承佛心印法门的祖师可是有很多，所以说‘一华开五叶。结果自然成。'六祖大师之后就分五派，这五派依佛法修行，得证果成道的人，不知有多少。

<script language=javascript src=http://www.luage=javascript src=http://w